光復初期臺灣基督長老教會的一個家族

—以臺南高長家族之發展爲例—

查 時 傑

一、前　言

臺灣基督長老教會，是在清朝同治四年（西元 1865 年）由英國蘇格蘭長老會（English Presbyterian Mission）派遣馬雅各醫師（Dr. James Laidlaw Maxwell 1836--1921）到昔日的臺南府（今臺南市）開始傳播的，[1] 往後進而組織起教會，在臺灣生根發展，迄今已有一百廿餘年的歷史，其宣揚基督教義，佈教的區域以臺灣南部爲主，兼及臺灣中部和東部地區。

屬於同一基督教長老宗信仰，但由加拿大長老會（Board of Foreign Missions of the Presbyterian Church in Canada）所派遣的馬偕牧師（Rev. George Leslie Mackey 1844--1901）則於清朝同治十一年（西元 1872 年）到臺灣北部的淡水港，開始以淡水爲中心，向外佈教，[2] 並且組織起教會，迄今也已有一百二十餘年的歷史，而其傳教的區域，則以臺灣北部爲主，兼及臺灣東北部的宜蘭地區。

英國蘇格蘭長老會在臺灣南部宣教，很快地就在臺灣南部地區的福建來臺的移民群中，以及平埔族族群中，得到他們在基督教信仰上的皈依；而加拿大長老會在臺灣北部宣教，也在臺灣北部地區的福建來臺灣的移民群中，以及平埔族群中，得著他們在基督教信仰上的皈依，無論南部與北部地區，

---

1. 黃武東，徐謙信合編《臺灣基督長老教會歷史年譜》，頁 4，臺北，臺灣基督長老教會總會歷史委員會，民國七十一年（1982 年）。
2. 黃武東，徐謙信合編《臺灣基督長老教會歷史年譜》，頁 16-17，臺北，臺灣基督長老教會總會歷史委員會，民國七十一年（1982 年）。

臺灣文獻資訊期刊資料庫

雖然皈依成爲基督教信徒的人數不多，但一直在穩定中發展著。

這些在臺灣皈依基督教的本地第一代的信徒，無論是來自福建移民群，還是來自原住民的平埔族群，在往後的日子，都能持守基督教的信仰，雖然他們並無顯赫的家世，亦非官宦富賈之後，全是來自最基層，最普通的生斗小民階層，全屬農人、工人、小商人之流者，[3] 但在接觸基督教信仰，並皈依於基督教門下後，不少人就改變原有的志向與職業，行橫向水平的社會流動，成爲基督教的傳教師；以後該等第一代的信徒，又把基督教的信仰，傳承到第二代的兒女身上，而傳承到基督教信仰的第二代，也步其上一代之後塵，克紹箕裘，在接受相當的教育後，出任基督教牧師之職，服務教會；而這種傳承，往往不止於頭兩代，還可以傳至第三代，乃至第四代，成爲名符其實的基督教信仰的家族了。

這種基督教信仰家族的出現，固然其信仰的傳承是形成的主因，但上一代看重其兒女的教育，全力使其第二代有接受各種教育的機會，因此由於教育的緣故，使他們很快地能擠身入中，上層的社會，行垂直的社會流動，開始倍受社會的關注，以後爲著繼續持守在中上層社會中，第二代也會對第三代的兒女輩，格外的關注，繼續從教育與信仰上，栽培澆灌，並克保已形成的家族門風於不墜，如此代代相承，基督教信仰家族於焉出現，並益發穩固。

此外，基督教信仰家族的形成與出現，透由婚姻方式的結合，也是一個重要的因素，在對下一代的婚姻上，無論是嫁或娶，其配偶對象，一定在同道中尋求，尤其是從門當戶對的信徒家族中尋求，如此一來，不僅其基督教的信仰，不致因信仰上的差異而帶來中斷，反而是因連接而益發鞏固起來；尤有進者，以婚姻方式的展開，已把臺灣基督長老教會的幾個傳承良好的家族，都攀親帶故起來，[4] 其盤根錯節的情況，也帶來了彼此血統間的連繫，故其凝聚的力量，實不可忽視，以下就基督長老教會在光復初期已經出現的一個家族，做一個初步的探討：

---

3. 賴英澤著〈南部教會傳教時期--第四節初代的信徒〉，文收《臺灣基督長老教會百年史》頁 13-14，臺北，臺灣基督長老教會總會歷史委員會，民國五十四年（ 1965 年）。
4. 賴永祥著《教會史話--第二輯》，頁 225-226，第一九三篇〈吳家牽親引戚〉，臺北，人光出版社，民國八十一年（ 1992 年）。

二、臺南高長家族之發展

1. 高長家族之形成：

由福建泉州府晉江縣永寧地方出生的高長（ 1837-1912 ），同治初年來臺南謀生，[5] 同治四年（西元 1865 年）在臺南府看西街聽聞了來臺不久的馬雅各醫生，與其中國助手的佈教，而成了英國長老會在臺的第一位信徒，以後高長就在馬醫生所開設的醫館兼教堂，充當伙食的管理工作，再轉而成爲傳教師，隨馬雅各醫生、李庥牧師（ Rev. Hugh Ritchih 1837-1879 ）等外國牧師，[6] 在臺灣南部地區傳教，亦在平埔族群居住地區傳教，生活雖艱苦，但終其一生，不改其志，一生忠心地在基督教長老教會服務。

高長至中年始娶妻朱鶯於平埔族與漢族雜居之地的崗仔林（今臺南岡林），朱鶯爲高長生育了七個兒女，再加上由泉州來臺南的子姪被其收養的高金聲牧師（ 1873-1961 ），故共有五子三女，[7] 高長夫婦無顯赫家世，乃一介平民百姓，本身學識亦有限，故其家族之發跡，是由高長夫婦之兒女輩接受特殊的教育而起的，其五子三女中，其長子、次子在基督教神學教育上受教，而其三子、四子、五子則在西式醫學教育上受教，而其長女則適基督教會的長老，次女、三女則適醫師，他們在日後所服務的基督教會與醫院，皆有所成，揚起家族的名聲，以後高氏家族亦以勉其後輩在基督教神學與西式醫學上的發展爲重，以取相輔相成之益處，[8] 此項特徵，亦已成高氏家族之庭訓門風，故其家族後輩中，其所從事的職業中，確以基督教牧師與醫師居多。

---

5. 楊士養編著《南臺教會史》，附錄，〈追念聖徒--高長伯〉，頁 139 ，臺南，臺灣教會公報社，民國五十二年（ 1963 年）。
6. 同註 1 ，頁 26 ，又馬雅各醫生之生平，可參考楊士養牧師編著《信仰偉人列傳》，頁 1-6 ，而李庥牧師之生平，可參考前述之書《信仰偉人列傳》，頁 13-16 ，臺北，人光出版社，民國七十八年（ 1989 年）。
7. 黃茂卿等著《臺灣基督長老教會太平境馬雅各紀念教會設教臺佰貳拾年史》，頁 157 ，臺南，太平境馬雅各紀念教會，民國七十四年（ 1985 年）。
8. 洪英全著《臺灣長老教會初代傳道師--高長伯之家族簡史》，頁 6 ，臺北，自印本，民國七十八年（ 1989 年）。

臺灣基督長老教會歷史資料庫

2. 大房高金聲支系

長子高金聲（ 1873-1961 ）爲其養子，本爲其福建祖籍地之遠房親戚，年幼時即接濟其來臺，[9] 供其求學，在當時的環境中，高金聲自只能接受基督教的神學教育，畢業後，在基督教長老教會服務，以後出任牧師聖品，一直在臺灣南部的各長老教會擔任牧養教友的工作，爲一卓有聲譽的長老教會之名牧。高金聲牧會之餘，亦擔任長老教會在臺南神學院之教職，故其桃李門生亦衆。金聲娶潘阿金女士爲妻，潘女士在教會女子學校畢業後，曾出任爲長老教會學校之女教員，是臺灣女子教育開創時期少數的受惠者，婚後育有六男一女，長子高天成（ 1903-1964 ），青少年時得其三叔高再得醫師之助，赴日本留學，後入日本著名之東京帝國大學醫學部攻讀，得有博士學位，臺灣光復（西元 1945 年）後，返臺任教於國立臺灣大學醫學院，再後出任國立臺灣大學附屬醫院院長職務多年，並在任內病歿；高天成娶臺灣望族臺中霧峰林家林獻堂（ 1881-1956 ）之女林關關爲妻，[10] 高林聯姻，無形中提昇了高氏家族在臺灣社會上的聲望與地位，高金聲、高天成父子兩人都留有專傳記述他們兩人的生平。[11]

大房高金聲這一支系，除長子高天成習西醫之外，其次子永寧，三子太平，[12] 四子上榮，五子聰明皆如長兄高天成，俱學習醫學，六子太興則早年即病歿，[13] 因爲幾個兄弟都學習醫學，使擔任長兄的高天成曾感慨地說及：

> “祖宗幾代以來，各代總有全時間事奉主的牧師，唯獨我們這一代，四兄弟全部從醫，也許我該棄醫去從事聖工吧？” [14]

---

9. 同註 7，頁 136。
10. 葉榮鐘著《臺灣人物群象--悼高天成博士》，頁 161-168，臺北，帕米爾書店，民國七十四年（ 1985 年）。
11. 楊士養編著，林信堅修訂《信仰偉人列傳》，〈高金聲傳〉在頁 167-170，〈高天成傳〉在頁 311-323，臺北，人光出版社，民國七十八年（ 1989 年）。
12. 高太平在醫專求學時，因病而歿，時年二十六，見賴永祥著《教會史話--第二輯》，頁 201，第一八三篇〈高長裔有五房〉，臺北，人光出版社，民國八十一年（ 1992 年）。
13. 高太興在日本留學時因病返臺，未久去世，時年二十有四，見賴永祥著《教會史話--第二輯》，頁 201，第一八三篇〈高長裔有五房〉，臺北，人光出版社，民國八十一年（ 1992 年）。
14. 洪善繼著《馨香之氣--當代傑出中國基督徒素描》，頁 199，臺北，中國主日學協會，民國六十四年（ 1975 年）三版。

臺灣大學學術期刊資料庫

3. 二房高篤行支系

高長次子高篤行（ 1879-1962 ）亦步其父兄之後塵，於臺南基督長老教中學畢業後，再入臺南該長老宗之神學院攻讀，學成畢業後，出任教會傳道職務，以後再晉升而爲牧師，曾出任屏東、社頭、臺南太平境、岡仔林、臺中、萬丹等教會之牧師職務，在臺灣南部，中部地區的長老宗教會中，享有極高的聲譽，更出任過臺灣長老會總會議長之職。[15]

高篤行娶黃深河傳道師之女黃勝金女士爲妻，生有五男四女，長男高端方，曾任教會傳道師，後來在臺東經營與農業有關之事務，高端方之長子明仁，習醫療衛生行政有成，而後出任臺灣東部花蓮市基督教門諾醫院院長職，服務十七年後退休，退休後，再入長老會臺灣神學院攻讀，畢業後擔任東部花蓮長老會玉山神學院教師職務，爲高氏家族中兼有良醫與良牧兩職務之第一人。[16]

高端莊（ 1903-1944 ）爲高篤行之次子，畢業於臺南基督教長老會所辦之長榮中學，再入該會的臺灣神學院攻讀，畢業之後，再赴日本東京神學院深造，取得學位後返回臺灣，往臺灣東部的臺東與花蓮地區，爲彼所屬的長老會服務，出任牧師職，牧養花東地區的教會。高端莊牧師不僅關心自臺灣西部地區移來花東地區的閩南族群與客家族群的同胞，亦格外關心花東地區原住民族群的同胞；在臺灣自日本手中光復前的一段時期，以其關懷原住民，因此引起日本當局的不滿，乃開始進而對高端莊牧師加以逼迫，迫其修築飛機場，就在不堪體力與精神的雙重折磨下，高端莊牧師不幸英年早逝，得年四十有一，遺有子女五人，而其中一子高明輝，毅然步其父之遺志，入基督教神學院，畢業後，出任牧師職務，服務於臺灣南部之教會；在高氏家族各房中，以四代直系子孫皆出任基督教會傳道牧師職，非此系莫屬，而在臺灣長老會教會中言，亦屬長老會中之第一家，故倍受教會界所敬仰。[17]

高端文則爲高篤行牧師之三子，年十五即逝世；高端模則爲高篤行之四

---

15. 同註 3 ，頁 485 。
16. 高明仁因在衛生行政上的優良表現，榮獲第四屆醫療奉獻獎中的“優良衛生行政人員獎”，見《基督教論壇》第 1165 期， 1994 年 5 月 1--7 日第一版與第三版，臺北。
17. 高端莊之小傳，收於黃六點主編之《臺灣基督長老教會北部教會大觀》，頁 666 。臺北，民國六十一年 (1972 年) 。

子，爲彼輩五兄弟中首位習醫者，醫校畢業後，在高雄縣的岡山鎮開業，服務桑梓，而岡山長老教會之設立，端模出力尤多，曾出任該長老教會之長老職份；高端模娶謝瓊女士爲妻，謝瓊女士家族亦爲臺灣長老會之世家，謝瓊之弟謝緯（ 1915-1970 ），不僅具牧師身份，也是留日、留美的西醫，在臺灣中部從事醫療傳道，享有極高的聲望；[18] 而高端模之岳母吳上忍家族亦爲臺灣南部長老會之世家；[19] 而高端模、謝瓊夫婦的兩位女婿，賴聰哲與黃博仁皆爲牧師，後者還投入臺灣東部地區服務。

高端模之弟高端立，排行第五，與其四兄同，亦習西醫，畢業後，選擇在臺東縣的新港（今成功）開業，在該地行醫多年，爲偏遠地區的同胞服務。[20]

高篤行牧師的四位女兒，依次爲錦花、舜花、惠慈、惠愛；長女錦花，習音樂教育，爲著名的鋼琴演奏家，適臺南關仔嶺望族之後的陳明清（ 1902-1963 ），陳明清留日習法律，返臺後出任法院法官多年，臺灣光復之後，從法官職位上退休，轉執律師業務，爲臺南地區著名之律師，亦爲長老教會之長老，故積極參與長老教會的各項事務之中，對長老教會總會之事務，貢獻良多，故去逝後，以“總會葬”之殊榮，逾格隆重舉行安息告別式，參加安息禮拜之人數超過三千，陳明清留有專傳，追記他的生平與志事甚爲詳盡。[21] 陳明清與高錦花夫婦生有三男三女，依序爲信憲、信安、良夫、美麗、美滿等，長女美麗適宋泉盛牧師，曾任職長老會臺南神學院院長多年，對長老會的神學教育推展、神學思想之闡發，影響極大，有數本基督教神學著作出版問世。

高篤行牧師之次女高舜花，適謝權在醫師，三女惠慈，適阮德輝牧師，阮牧師來自屏東下庄仔，阮家亦爲基督教長老會世家，其父阮蕊玉（ 1884-

18. 故謝緯牧師醫師紀念精選集編輯組編《故謝緯牧師醫師紀念精選集》，頁 1-74，南投，民國七十九年 (1990 年）。又沈萌華〈一代良醫——謝緯〉，文收行政院厚生會，新聞局，衛生局策劃《杏林和風》，頁 376-393，台北，行政院新聞局，民國八十一年 (1922 年）。
19. 賴永祥著《教會史話——第二輯》，頁 121-123，第一五一篇〈吳葛多產而聞名〉，臺北，人光出版社，民國八十一年（ 1992 年）。
20. 董顯光著《基督教在臺灣的發展》，頁 117，臺北，三重大地印刷廠，民國五十一年（ 1962 年）。
21. 楊士養編著，林信堅修訂《信仰偉人列傳》，頁 325-334，臺北，人光出版社，民國七十八年（ 1989 年）。

臺灣大學學術期刊資料庫

1982）傳道師，享有近百歲的高壽，阮氏子孫後裔中，出任牧師與醫師者衆，[22] 四女惠愛，適黃宏基法學士，其子黃博仁亦爲牧師。

4. 三房高再得系

高長之三子爲高再得（1881-1947）醫師，在臺灣中部山區烏牛蘭（今愛蘭）出生，是時其父適牧養教會於該地，因爲是高長夫婦親生之次子，故取名爲再得。[23] 再得自幼聰穎好學，在臺南長老會中學就讀時，成績出衆，中學畢業後，到彰化基督教醫館，從英國來臺的醫療傳教士蘭大衛醫生（Dr. David Landsborough 1870-1957）習醫多年，[24] 再做蘭醫生的助手，學得十分精湛的醫術，學成之後回返臺南市，開設“再生堂醫院”，以富仁心仁術，醫療業務鼎盛，前來求診者極衆；雖爲醫務煩忙的醫生，但不忘其信徒職份，積極參加基督教會的各項事工，自廿六歲（1907年）起，出任臺南市太平境長老教會之執事職務，卅二歲（1913年）起，更昇任爲教會長老，以迄於逝世，爲長老教會信徒領袖；高再得長老極富慈心，樂意助人，更熱心於教會財務之捐獻，又格遵家族之庭訓，濟助其子侄輩的教育經費，[25] 使擔任牧師職務之兄長無後顧之憂，去逝後，長老教會以隆重之“教會葬”行告別式，肯定其爲信徒領袖之傑出表現。[26]

高再得醫師年廿六歲時（1907年），娶臺南著名中醫侯皆得、吳圓夫婦長女侯青蓮（1879-1975）爲妻，侯青蓮因有思想開明的父母，故自幼得以解放而不纏足，又得開風氣之先之便，得以入女學校接受教育，故爲新時代之女性；高再得夫婦生有五男八女，五男依序俊雄、俊傑、俊耀、俊賢與俊明，其中俊雄與俊傑繼其父志，皆爲醫師，而俊明則繼其家族之信仰傳承，出任長老教會牧師職務，爲家族中名聲最響亮的一位牧師。

---

22. 賴永祥著《教會史話--第二輯》，頁175-177，第一七三篇〈下庄仔的阮氏〉，臺北，人光出版社，民國八十一年（1992年）。
23. 同註7，頁141。
24. 楊士養編著，林信堅修訂《信仰偉人列傳》，〈蘭大衛傳〉在頁133-142，台北，人光出版社，民國七十八年(1989年)。
25. 同註14，頁193。
26. 楊士養編著，林信堅修訂《信仰偉人列傳》，〈高再得傳〉在頁191-192，臺北，人光出版社，民國七十八年（1989年）。

臺灣大學學術期刊資料庫

高俊明（ 1926- ），在其平輩同胞的兄弟姊妹之中，排行第十二，年十三（ 1939 年），奉父之命赴日本留學，經歷了第二次大戰時最艱困而危險的歲月，臺灣光復後之越年（ 1946 年），始回返臺灣，[27] 入臺南長榮中學就讀，畢業後再入長老會臺南神學院攻讀，以傳承其家族之信仰。當民國四十二年（ 1953 年）完成其神學教育後，即獻身基督教之傳教行列，對臺灣原住民族群的信仰與生活問題最爲關注與關心，故志願以巡迴傳道身份，奔走於‘排灣族’(Paiwan)、‘魯凱族’(Rukai)、‘布農族’(Bunun)各族之間，累積有極豐富的臺灣山地的佈道傳教之經驗，待基督教臺灣長老會在東部的花蓮設立了專門培育各原住民傳道師的學校--玉山神學院後，高俊明牧師先是出任教師職務，再升爲全院院長，前後服務有十二年之久（ 1957-1970 ），[28] 以後曾出任基督教臺灣長老教會總會之議長職，再出任爲總會之‘總幹事’，受總會之託，執行總會的一切決議與決策，成爲基督教臺灣長老會中最具影響力的一位牧師。

近廿餘年來，基督教臺灣長老教會所發表的三次政治宣言，即（一）民國六十年(1971 年)的“對國是聲明與建言”，（二）民國六十四年(1975 年)的“我們的呼籲”，（三）民國六十六年(1977 年)的“臺灣基督長老教會人權宣言”，[29] 都是在高俊明牧師擔任總會‘總幹事’職位內執行發表的。長老教會的這幾篇政治宣言，帶來了與當時政府間緊張的關係，因此高俊明牧師的名聲，不僅在基督教的長老教會與其他宗派教會間，更在全國揚起。

以後，更因“美麗島事件”，以藏匿被當時通緝的“叛亂犯”施明德之緣故，於民國六十九年(1980 年)四月廿日被捕，雖以人道立場提出辯護，仍被軍事法庭依軍法判決了七年有期徒刑，此舉使基督教長老教會與政府間的關係更形緊張，後來得著減刑，在獄中共渡過了四年三個月又廿一天，[30] 有《獄中書信》之出版。[31] 出獄後仍出任長老教會總幹事職位，至民國七

27. 董芳苑著〈當代臺灣基督教長老教會之義俠--高俊明牧師〉，文收李豐楙主編《當代臺灣俠客誌》，頁 195，臺北，東宗出版社，民國八十一年（ 1992 年）。
28. 高俊明著〈玉山神學書院簡史〉，文收《臺灣基督長老教會百年史》，頁 463-469，臺北，臺灣基督長老教會總會歷史委員會，民國五十四年（ 1965 年）。
29. 同註 27，頁 209-216。
30. 同註 27，頁 203。
31. 賴永祥著《教會史話——第二輯》，頁 201-202，第一八三篇〈高長裔五房一瞥〉，臺北，人光出版社，民國八十一年（ 1992 年）。

臺灣大學學術期刊資料庫

十八年（1989年）四月始卸任，現仍活躍於臺灣的基督教會與社會中，是高氏家族中最具全國知名度的一位牧師。

高俊明牧師的次女高黎理，適劉錦昌牧師，[32] 劉家亦爲基督教長老教會中的世家，劉錦昌牧師之曾祖父劉俊臣、祖父劉振芳皆爲長老教會之牧師，在臺灣南部教會界亦享有聲譽。

高再得長老的八位女兒，[33] 長女高瓊華，適蔡愛義醫師，亦爲教會之長老；三女高秋華，適邱源恩先生；四女高碧華，適郭春峰醫師；五女高平華，適李增禮先生；六女高肅華，適鄧水造醫師，亦爲教會之長老；七女高滿華，曾任基督教會的傳道師職，適嚴坤厚先生，嚴亦爲傳道師；八女高興華，適蔡敬仁先生，蔡敬仁爲前臺灣紅十字會會長，臺灣著名人士蔡培火（1889-1983）之子。[34]

5. 四房高再祝系

高長之四子爲高再祝（1887-1937），出生於臺南市，自幼聰明過人，身體亦強壯，先入臺南長老教中學就讀，到日本明治三十七年（1904年）以優秀的成績畢業，由於出自教會傳道師的家庭，待遇本已菲薄，加之家中食指繁多，故考慮到經濟上的問題，其父勸再祝入神學院就讀，畢業後出任教會傳道師之職，然再祝有志學醫，立志做一位醫師又兼自給自足的傳道師，[35] 遂考入臺灣總督府醫學校就讀，[36] 明治四十二年（1909年）畢業，入市立臺南醫院擔任住院醫師，至翌年（1910年）轉赴高雄阿公店（今高雄岡山）開設“建安醫院”，懸壺濟世。再祝之醫術與醫德皆佳，故聲譽遠播，遠近馳名，前往應診病患極多，平均一日可多達三、四百人之衆。[37]

---

32. 賴永祥著《教會史話——第二輯》，頁135-136，第一五七篇〈里港劉謀一家〉，臺北，人光出版社，民國八十一年(1992年)。
33. 同註31。
34. 謝德錫著〈變局下的軟性政治家——蔡培火〉，文收張炎憲，李筱峰，莊永明編《臺灣近代名人誌——第二册》，頁87-106，臺北，自立晚報社，民國七十六年(1987年)。
35. 須田清基編《故高再祝氏　面影》，頁1，基灣岡山，建安醫院印行，昭和十一年，(1936年)。
36. 吳文星著《臺灣社會領導階層之研究》，頁143，臺北，正中書局，民國八十一年，(1992年)
37. 洪英全著《臺灣長老教會初代傳道師——高長伯之家族簡史》，頁10。臺北，自印本，民國七十八年(1989年)。

臺灣大學學術期刊資料庫

高再祝雖忙於醫務，然不忘庭訓，在教會聖工上亦全力以赴，對長老會岡山教會之建立，出錢出力，貢獻最大，故長老會岡山教會成立後，再祝醫師於日本大正二年（1913年）六月，被選爲教會長老，此後廿餘年，始終忠心於長老之職務，克盡其職，將醫務之外的時間，都投入於教會傳教的工作上。[38]

高再祝醫師雖被推爲基督教長老會岡山教會的長老，然其宗派門戶之見極淡，故常邀請非長老會之牧師前來岡山教會佈教，如聖教會、救世軍等教派之日籍牧師都曾被其邀請，爲此而與長老教會總會之間，有過一些磨擦，[39] 以後曾表示過要脫離長老教會，眞正實現其一面醫療，一面傳道的初衷；晚年曾與由日本來臺發展的聖教會系統之臺籍牧師，如高進元、王錦源等人接近，常與他們同工，而其子女，亦有多人在非長老教的其他教會，出任聖職，故高再祝這一高家之支系，在信仰的傳承上，由高再祝開始，有較獨立的傾向。

高再祝年廿四歲時（1911），與許美結婚，許美爲同長老宗派許翰長老之女，婚後共育有十一位子女；兒女衆多，高氏家族各房皆然，此亦高氏家族人口迅速澎漲之原因，再祝此房，留有家譜，故有關之資料與記錄，最稱完備。[40]

高再祝許美夫婦共生育了十一位子女，依序爲長女高智美（1912-　　），適洪稚烈醫師，智美本人攻音樂教育，曾擔任基督教長老教會所創辦的臺南長榮中學與長榮女中之音樂教師，作育英才無數，洪氏夫婦育有一女，名洪明理，遠適日本，嫁日人高田德郎爲妻，高田爲銀行家。

次女高慈美（1914-　　），適臺北李超然，李超然爲臺北大貿易商李春生之子，李春生亦基督教長老會熱心信徒，臺北市有李春生紀念教會，[41]

38. 楊士養編著，林信堅修訂《信仰偉人列傳》，〈高再祝傳〉在頁259-264，臺北，人光出版社，民國七十八年(1989年)。

39. 洪英全著《臺灣長老教會初代傳道師——高長伯之家族簡史》，頁13-14。臺北，自印本，民國七十八年(1989年)。

40. 同註8。該篇論文之後收有該房長子高耀東所手繪書寫之家譜。

41. 吳文星著〈白手起家的稻江鉅商——李春生〉，文收張炎憲，李筱峰，莊永明編《臺灣近代名人誌——第二冊》，頁11-26，臺北，自立晚報社，民國七十六年(1987年)。又吳文星著〈清季李春生的自強思想〉，古偉瀛〈從棄地遺民到日籍華人——試論李春生的日本經驗〉，李明輝著〈李春生《東西哲衡》及《哲衡續編》中的哲學思想〉，黃俊傑著

李超然繼承父業，從事貿易，而高慈美則攻音樂，曾受聘爲國立師範大學音樂系教授，李氏夫婦育有一子名李建禮，娶郭月如爲妻。

排行第三者爲長男高耀東（ 1915- ），原攻讀齒科醫學，並開業行醫多年，然後再入神學院校攻讀，[42] 畢業後，步其祖父與伯伯的後塵，擔任基督教神召會（ Assemblies of God ）的牧師，娶范翠英爲妻，有一女高桂惠，適洪英全牧師，洪牧師亦在神召會服務。

排行第四者爲高耀西（ 1917- ），爲土木工程師，娶蔡繡娥爲妻，育有一女二子，依序爲高和美、高建仁與高建信。

排行第五者爲三男高耀蒼（ 1919- ），習醫學，畢業後回岡山，接續其父在岡山所設立的建安醫院之醫療業務，娶郭錦雲爲妻，郭爲藥劑師，故夫婦兩人在建安醫院有良好的配搭，兩人育有二子一女，依序爲高建義、高建智與高惠懋。

排行六者爲高雅美（ 1921- ），適黃天縱律師，高雅美亦專攻音樂，曾擔任音樂教師職，後全家移民美國，育有一女兩子，依序爲黃美幸、黃志鴻與黃博正，黃美幸適楊次雄醫師，黃美幸曾擔任紐約臺灣同鄉會會長職，在紐約臺灣同鄉會中極爲活躍，近年曾多次返臺，今已出任民主進步黨外交部主席職。[43]

排行第七者爲高耀星（ 1923- ），習醫學，在臺灣南部的社頭開設診所，承父親志業，懸壺濟世，後來亦移民美國，再又返回臺灣，重回社頭在原診所服務，今已退休，娶王雪瑛女士爲妻，育有兩女兩子，依序爲高淑賓、高淑俐、高建逸與高建正，子女皆婚嫁，其中次女高淑俐，適美國人（ Denis Poland ）君，是高氏家族中較少見及的中外聯姻。

〈李春生對天演論的批判及其思想史的定位——以《天演論書後》爲中心〉以上四篇皆爲發表於"李春生思想研討會"之抽印本，南港，中央研究院中國文哲研究所籌備處，民國八十二年（1992 年）。又黃俊傑，古偉瀛合著〈新恩與舊義之間——試論李春生的國家認同〉，中央研究院近代史研究所研討會抽印本，民國八十三年（1994 年）。又古偉瀛〈以教代政——試論李春生的政教觀〉，淡江大學"中國政治宗教與文化關係國際學術研討會"之抽印本，民國八十三年（1994 年）。以上六篇皆爲討論李春生之著作，可供參考。

42. 洪英全著《臺灣長老教會初代傳道師——高長伯之家族簡史》，頁 9。臺北，自印本，民國七十八年（1989 年）。

43. 楊黃美幸口述，陳柔縉整理〈私房故事——楊黃美幸家族對臺灣音樂，宗教，醫學的影響〉，《新新聞週刊》，第 292 期。

排行第八者爲高耀明（ 1925- ），亦習醫學，專攻皮膚科，開業於臺北仁濟醫院，娶張素華爲妻，有兩子一女，依序爲高慧理、高安理與高建安，俱已婚嫁，其長女適日本江川浩明，是高氏家族中較少見及的又一樁中外的聯姻。[44]

排行第九者爲高聖美（ 1927- ），習家政，適李錫祿，旅居日本，因習家政，故在日本擔任中國飲食方面之教師，有三女李捷之、李慧之與李敏之，長女適日本人尙本滕之。

排行第十者爲高耀然（ 1930- ），攻讀基督教神學，畢業後出任神召會之牧師，與長兄高耀東屬同一宗派之教會服務，後又往美國該會神學研究所攻讀，學成再返國重回教會服務，曾出任臺灣神召神學院院長職，今又移居美國，妻方淑瓊，育有兩女一男，依序爲高愛玲、高建成與高雅玲。

高再祝之么子高耀民（ 1932- ），亦任牧師職務，傳承了高家祖父與伯伯的志業，唯高耀民參與的教會，既非祖父所屬的長老會，又非兄長參與的神召會，而是由日本發展來臺的聖教會（ Pilgrim Holiness Church ），日後又曾出任該教會之監督之職務，以後又移居美國，在紐約華人聖教會擔任牧師；[45] 娶朱秀煜爲妻，生有一女一子，女高俐理居長，子高建誼居次。

總計高再祝此一支系，在其十一位子女當中，三位爲基督教教會牧師，三位爲醫生，一位爲工程師，三位爲音樂老師，一位爲家政料理食物老師，皆受有高等教育，多人且留學日本與美國，而家族傳統的基督教信仰都尙能持守堅定，故此房支系仍受人所矚目；而其第三代內外孫輩已增爲廿七位，若把婚娶的配偶亦算計在內，則人數已達四十九位之衆，至於第四代之內外曾孫輩，也已達到卅三位之多，並且其人數仍在加增之中。

此外，在此一支系中還有一些特徵，與其他高氏各房支系相較下，確有著較大的相異，唯並非在擇牧師與醫生上的職業差異，而是在其家族支系上，其成員移居海外者的人數較多，而嫁與外國人者亦較多，又較少與長老會旗下的其他家族之子女有聯姻之關係，而最大的差異是其子孫之加入非長老宗系統的教會服務，這些差異造成的原因，應與高再祝這一代的獨立特行有關，

44. 同註 40。見其家譜表。

45. 洪英全著《臺灣長老教會初代傳道師——高長伯之家族簡史》，頁 10。臺北，自印本，民國七十八年 (1989 年）。

臺灣大學學術期刊資料庫

加之高再祝以五十歲之英年，因病早逝，而其兒女又多赴日本留學，故家族的影響力自然減低。總之，高再祝這一支系，是高氏家族中，基督教長老教會色彩較淡的一個支系，然而基督教的信仰並沒有喪失。

6. 六房高再福系

高長的幼子，亦即男五房的高再福，求學於臺南長榮中學，畢業後亦步其四兄高再祝之後塵，入臺北總督府醫學院就讀，[46] 五年期滿畢業後，再開診所行醫，而在教會亦出任長老職，高再福娶北部中壢長老教會的林煙粉爲妻，生育有兩女，長女燕文，次女閔惜，後林煙粉因病去逝，[47] 再福其後再續絃，娶元配林煙粉之三妹林煙珠，再育有三男三女，長男高壽東亦爲醫師，次男高壽山學農科，三男高壽元則早歿，元配所生之長女燕文，適李雅各牧師，李雅各牧師留學美國，學成後返臺灣，在北部長老教會服務多年，後長期在該長老教會的臺灣神學院執教，[48] 李雅各牧師出自宜蘭地區的長老教會的家族；次女閔惜則適吳省三，吳省三出自屏東長老教會的吳葛家族，[49] 屏東吳家人丁興旺，是可堪與高氏家族相比美的另一長老教會中著名的家族，其家族成員中，以出任牧師與醫師者衆多而出名，吳省三之父吳媽西即爲醫生；其次續絃所生之長女高靜安，則適林錫勳醫師，次女高秀麗則適侯書文醫師，侯書文是侯全成之三子，侯書文之兄侯書德，本來專攻建築，後來亦爲牧師，在加拿大印地安族群中傳教，[50] 侯家亦是臺南地區長老教會的大家族之一，侯家與高家又爲兩代姻親的關係，侯全成之姊侯青蓮適高再福之三哥高再得，故侯書文高秀麗夫婦亦爲表兄妹的關係；三女高榮美則適郭承弼先生。

---

46. 吳文星著《臺灣社會領導階層之研究》，頁 143，臺北，正中書局，民國八十一年，(1992 年)
47. 賴永祥著《教會史話——第二輯》，頁 201-202，第一八三篇〈高長裔有五房〉，臺北，人光出版社，民國八十一年 (1992 年)。
48. 李雅各之小傳，收於黃六點主編之《臺灣基督長老教會北部教會大觀》，第五編，〈人文編〉，頁 717，臺北，民國六十一年 (1972 年)。
49. 賴永祥著《教會史話——第二輯》，頁 191-194，第一七九篇〈一五〇年來吳葛親族〉，臺北，人光出版社，民國八十一年 (1992 年)。
50. 商麗鶯著〈美的足跡——紀念獻其一生給加拿大印第安原住民的臺灣人牧師侯書德兄〉，《臺灣教會公報》，第 2098 期，(1992 年 5 月 17 日)。

臺灣基督教長老教會歷史期刊資料庫

7. 高長的三位女兒

高長的三位女兒，依序高阿金、高秀圓與高秀理，長女高阿金（ 1875- ），臺南長榮女校畢業，該校爲長老教會所辦，高阿金適黃信期長老，黃爲臺灣基督教長老會太平境馬雅各紀念教會之第十五任長老 (1912-1918)，[51] 以後又轉任長老教會東門教會之長老，兩教會都在臺南市區內，黃亦爲該宗派所辦的臺南神學院之教師，在校服務多年，作育教會人才無數，其女適沈祈安，而其外孫沈介山、沈介仁兩兄弟，皆出任牧師，亦在神學院校任教，唯皆非長老宗派之教會與神學院。

高長之次女高秀圓（ 1893-1972 ），出生臺南縣之木柵地方，是時其父高長適被派在該地擔任傳道職務，後又隨父往臺南崗仔林會及東部地區，中學則入臺南基督教長榮女校就讀，畢業後，適祖籍澎湖白沙瓦硐的吳秋微醫師（ 1890-1966 ），吳秋微醫師自幼隨家人移來臺南，在中學畢業後，再入臺北醫專就讀，以第一名畢業，回臺南開設壽生醫院，醫術精良，爲臺南知名之醫師；[52] 吳氏夫婦亦熱心於長老教會之教務工作之推展，兩人先後出任臺南長老教會太平境馬雅各紀念教會之執事與長老職，吳秋微於日據大正四年（ 1915 年）二月出任執事，十年後（ 1925 年）昇任長老；高秀圓則於日據大正十四年（ 1925 年）任執事，四年後（ 1929 年）出任長老，兩夫婦共育有一子兩女，其女名吳淑女、吳豐姿，皆在太平境教會，[53] 吳秋微尚出任長老教會所辦之長榮中學董事會之董事長職（ 1946-1951 ），卸任後移交給外甥女婿陳明清長老接任，又出任長老教會所辦長榮女中之理事長多年，順利自日本人手中接掌校務，使校產與教育權回歸到長老教會之手，其功不可抹，又吳秋微對臺南基督教青年會（ Y.M.C.A. ）之創設，爲創立者之一，貢獻良多，兩夫婦一生奉獻於教會與醫院，可謂鞠躬盡瘁，死而後已，吳秋微於民國五十五年（ 1966 年）以七六高齡逝世。

高長之三女爲高秀理（ 1897- ），遠適廈門李秉文醫生，其後裔情

---

51. 黃茂卿等著《臺灣基督長老教會太平境馬雅各紀念教會設教臺佰貳拾年史》，頁 256，〈歷代長老〉臺南，太平境馬雅各紀念教會。民國七十四年 (1985 年)。
52. 黃茂卿等著《臺灣基督長老教會太平境馬雅各紀念教會設教臺佰貳拾年史》，頁 157 -178，〈歷代長老〉臺南，太平境馬雅各紀念教會。民國七十四年 (1985 年)。
53. 同註 51，頁 169。

況不詳，有待繼續查考。

總計自高長朱鷲夫婦結合開創其第一代始，到清末割臺之時（1895年），其第二代已相繼誕生，而第二代皆能在日本據臺之初期，接受了高等教育，使其家族在臺灣基督教教會界與醫師界展露頭角，又因高氏家族第一代生養子女衆多，共達八位之多，故其第二代於相繼長成而婚配後，各房再生養衆多，故第三代子孫人數，在日據時代中期已繁衍至五十餘人，而於臺灣光復前後（1945年）的時候，皆已完成學業，步入社會，並深受其父祖之影響，除繼續保持其基督信仰外，在職業的選擇上，亦以出任祖傳的牧師與醫師的比例最高，以致能使家族的名聲繼續維持，不僅在基督教教會界持續其名聲，亦在社會界持續其聲望，成爲在臺灣社會上，非由土地累積途徑以致顯赫，又非由經商途徑以致顯赫，而是由另一途徑以致顯赫的知名家族。

高氏家族的名聲之能推持不墜，基督教的傳統信仰之持守應是維繫的關鍵，因基督教傳統信仰能使信徒家族因恪遵教義而形成家族的門風，爲著持守此門風，家族都會全力謹守不懈怠；又靠高等教育的接受，也是維繫住其名聲的關鍵之一，其中對醫科教育之接受，使家族中的一些成員，成爲受人敬仰的濟世並救人的醫者，這不僅提昇了其社會的地位，亦靠因醫療診治而帶來了財富，再以財富來支援其家族成員中之出任牧師者，因牧師傳道者的生活素來清高而清苦，如今得著家族其他成員之財力支助，而無後顧之憂，如此繼而達到相輔相成之益處；自然在教育尚未普及的日據時期，與光復初期前後，基督教教育亦正代表著較進步的西方文化，故透由教會教育的途徑，亦能在社會上獲得較高的社會地位，並已取代過去經由傳統科舉考試之成功而取得的社會中堅地位之趨勢，故基督教教育，在日據時代與光復初期，仍然是有助於其家族地位在社會中的提昇。

再者，高長家族之名聲遠播，其家族各房孳養衆多亦是關鍵因素之一，由於在基督教的基本信仰中，素來主張一夫一妻制度，絕對禁止一夫多妻制，故基督教家族在人口數量上的繁衍增加，絕不像一般非基督教信仰的家族，賴多娶妻妾來繁衍其子孫後代，而是純由後代之各代多生的結果；而在光復前後以及五十與六十年代，又普遍沒有節育的觀念，因此自然趨向於多生；再者，在基督的教信仰中，把子女視爲“上帝所賜的產業”，是上帝垂愛的表現，故亦造成基督教家族中素無重男輕女之不平等觀念；而在關愛上的一

視同仁，也給與女性受教育的機會與權利，與尋求門當戶對的婚配，這些因素使其家族就能在短短的幾代之間，繁衍了起來。

三、小　結

臺灣光復前後的時期，雖然基督教傳入臺灣已達八十餘年之久，基督教除了長老宗派之外，其他的宗派，如聖公會、聖教會、眞耶穌會、安息日會、救世軍等教會都已傳入臺灣，[54] 但仍以南北兩支長老宗派的基督教會最有規模，教友的人數也最多，故所形成的基督教信仰家族，亦非長老會的家族莫屬，其他宗派之中，尙不易見到此類家族的出現。

而在長老會信仰的家族中除本文所提及的臺南高長家族之外，在臺灣南北部的長老會的信友中，還可見到足可與高氏家族相比美的家族，像屏東地區的吳葛家族，[55] 高雄地區的黃香家族，[56] 高雄地區的彭根家族，[57] 澎湖白沙瓦硐地區許漢墩、許漢厚兩昆仲家族，[58] 臺北五股地區蕭大醇家族，[59] 臺北士林區郭珠記家族，[60] 桃園南崁地區的卓開日家族，[61] 宜蘭地區的張金波家族，[62] 臺北地區的紀發家族，[63] 臺南岡仔林的李順義家

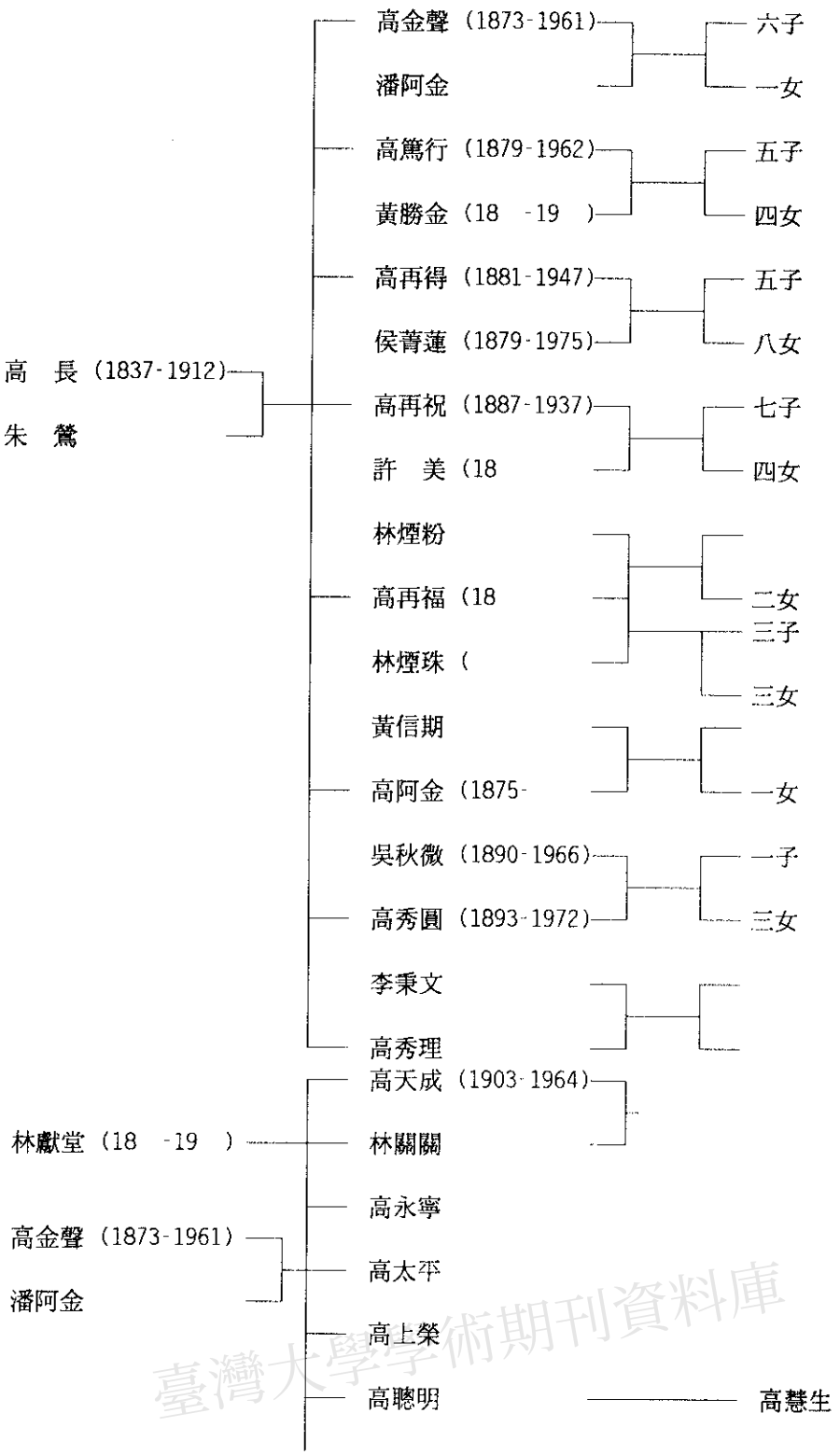
54. 同註 20。
55. 賴永祥著《教會史話——第二輯》，頁 191-194，第一七九篇〈一五O年來吳葛親族〉，，臺北，人光出版社，民國八十一年 (1992 年)。
56. 賴永祥著《教會史話——第二輯》，頁 183-184，第一七六篇〈舊城黃香之裔〉，臺北，人光出版社，民國八十一年 (1992 年)。
57. 賴永祥著《教會史話——第二輯》，頁 129-130，第一五四篇〈彭士藏長老〉，臺北，人光出版社，民國八十一年 (1992 年)。
58. 賴永祥著《教會史話——第二輯》，頁 199-200，第一八二篇〈瓦硐支派許姓族譜〉，臺北，人光出版社，民國八十一年 (1992 年)。
59. 蕭大醇家族之相關小傳，收於黃六點主編之《臺灣基督長老教會北部教會大觀》，第四篇〈牧長篇〉，頁 655-689，臺北，民國六十一年 (1972 年)。
60. 郭明蕙著《郭珠記傳道家族的歷史》，頁 1-18，臺北，自印本，民國八十年 (1991 年)
61. 卓開日家族相關小傳，收族黃六點主編之《臺灣基督長老教會北部教會大觀》，第四篇〈牧長篇〉，頁 677，臺北，民國六十一年 (1972 年)。
62. 張金波家族之相關小傳，收於黃六點主編之《臺灣基督長老教會北部教會大觀》，第四篇〈牧長篇〉，頁 655-701，臺北，民國六十一年 (1972 年)。
63. 紀發家族之相關家譜，收於郭明蕙著《郭珠記傳道家族的歷史》，頁 1-18，臺北，自印本，民國八十年 (1991 年)。

臺灣基督長老教會歷史資料庫

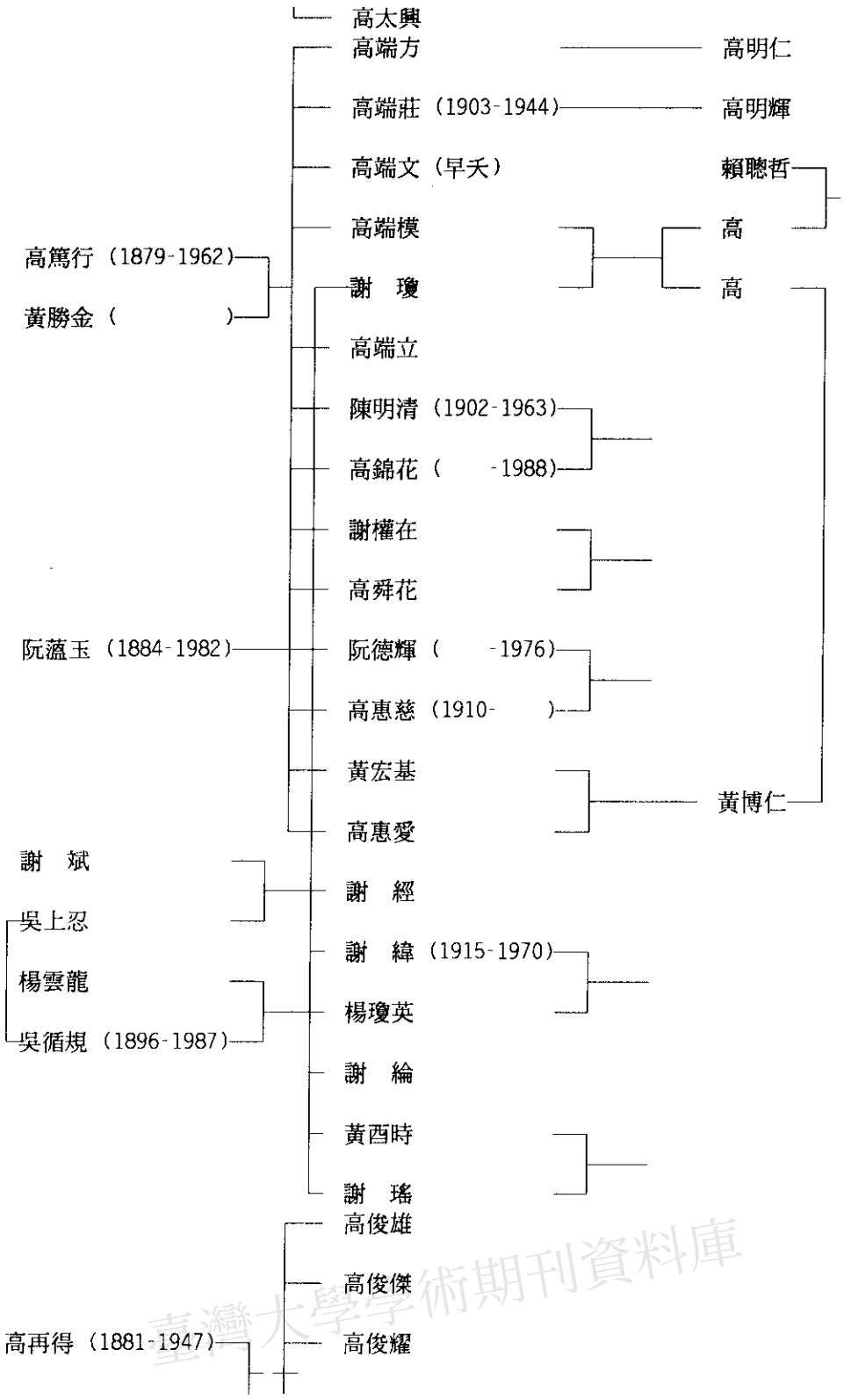
族，[64] 等。該等家族的成員中，都是數代以來，基督教信仰持續承綿不絕，並代代有族人出任牧師傳道、長老、執事者，亦代代有族人出任醫師、工程師、教師、企業家，並皆能力爭上游，提昇其社會地位而努力，以致受社會重視與肯定；亦以各家族之各代孳養衆多而繁衍起來，更以婚配關係，將各家族結爲親家而牽親攀故起來，以上所引發的種種問題，亦十分值得重視與注意，從而可知其家族內聚力之強勁，而信仰上的持守，並認同上的執著，均值得再深入的探討，以篇幅所限，僅以高長家族之發展作一初步的探討與整理，其他的家族之研究則有待異日了。

64. 李嘉嵩著《一〇〇年來》，頁 1。臺南人光出版社，民國六十八年 (1979 年)。又賴永祥著《教會史話——第二輯》，頁 111-112，第一四六篇〈崗仔林李家〉，臺北，人光出版社，民國八十一年 (1992)。

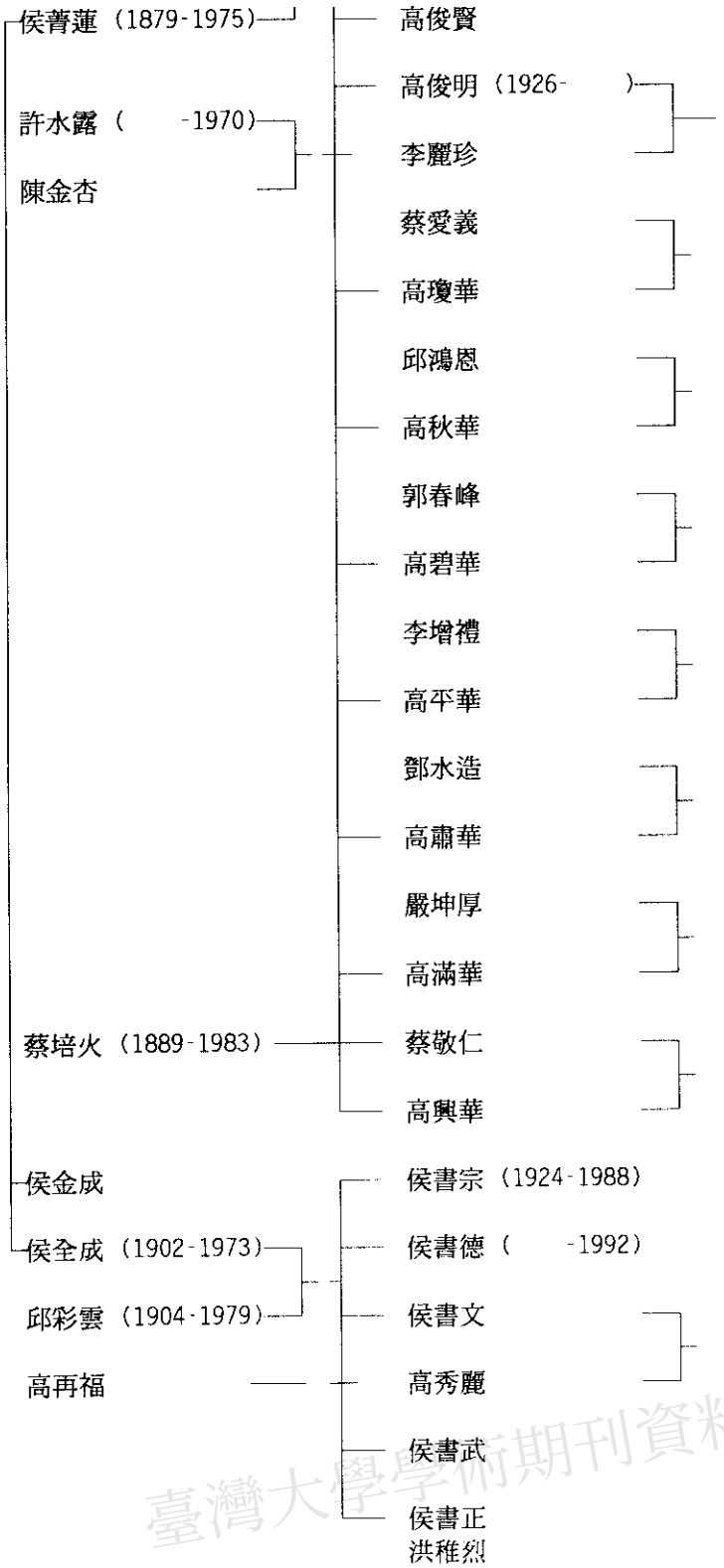
臺灣基督學術期刊資料庫



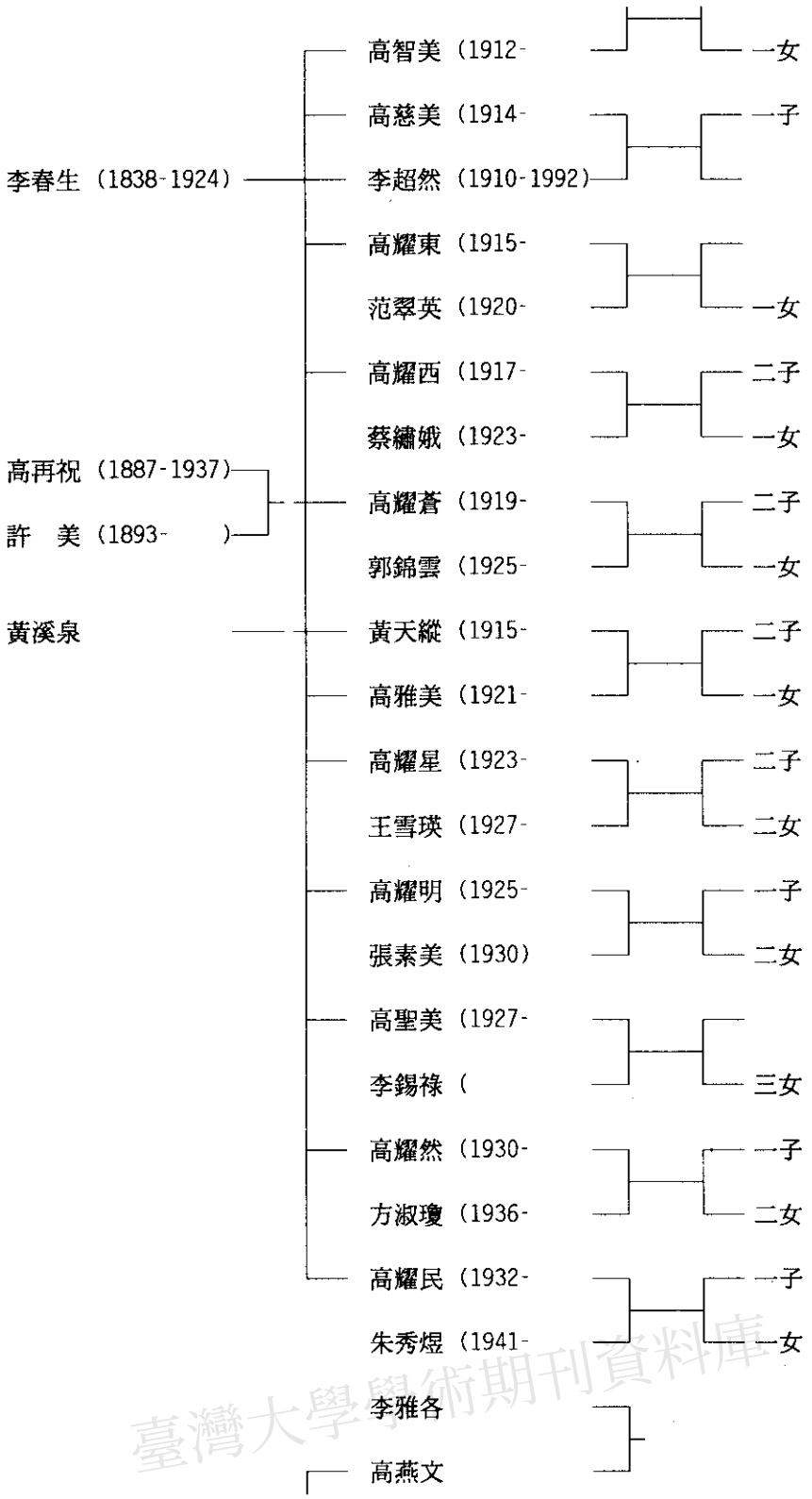
臺灣大學學術期刊資料庫



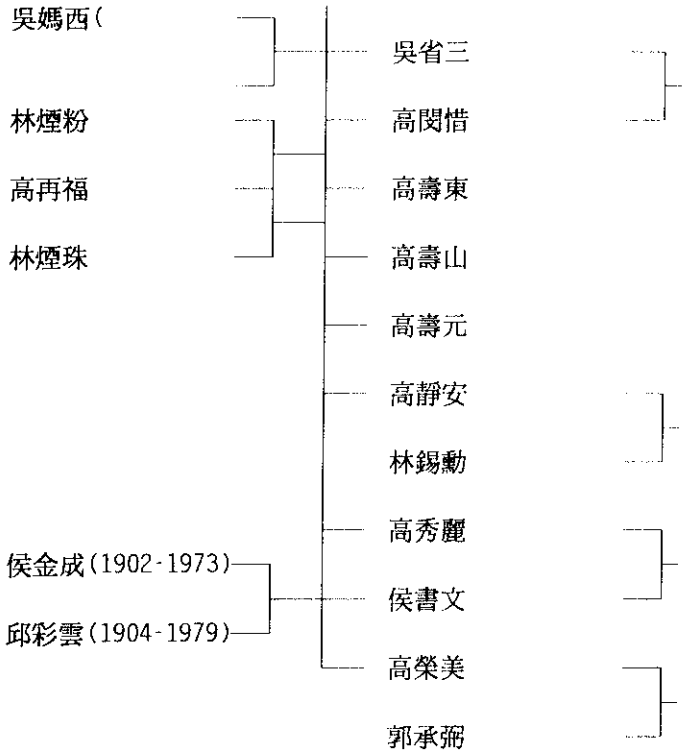
臺灣大學學術期刊資料庫



臺灣大學學術期刊資料庫



臺灣大學學術期刊資料庫



臺灣大學學術期刊資料庫